

BARA ZOLTÁN

IL SACERDOZIO DEI FEDELI
IN SAN GIOVANNI CRISOSTOMO

A II. vatikáni zsinat tanítása a hívek egyetemes papságáról újszerű és hallatlan teológiai fejtegetésnek tűnt a zsinatot követő időkben. Ma is sok félreértésre adhat okot, ha az egyetemes papság mibenlétéből a belőle fakadó jogokra és kötelességekre következtetünk. Tény, hogy az Egyház e tanításának tárgyalása több jövőbe mutató szempontot, lehetőséget világít meg. A 90-es évek közepéig könyvtárnyi irodalom született e tárgykörben, sokszor a helyes értelmezést kimagyarázva, a gyakorlati lehetőségek kiaknázása címén mind a jogok, mind a kötelességek terén jelentkező elméletek többszörösen átlépték a hívek egyetemes papságáról szóló hiteles tanítás határait. A legtöbb elmélet jövőbe néző, de sokszor utópiával vetekedő szemlélettel telítődik. Ahhoz, hogy autentikus módon tudjuk e tanítás helyes értelmét közvetíteni és azt megélni, egyrészt az „idők jeleit” kell állandóan szemmel tartanunk, másrészt a Szentatyák élő tanítására kell figyelnünk, hogy e tiszta tan a zsinat szellemében a keresztény élet minden területén hiteles és gyümölcsöző gyakorlattá váljék.

A hívek általános, egyetemes papságáról szóló patrisztikus irodalom egyik kiemelkedő alakja Aranyszájú Szent János. Az Ő tanítása a hívek egyetemes papságáról pontosan körvonalazott, és szorosan összefügg egyháztani képével: az Egyház Krisztus Misztikus Teste, melynek minden megkeresztelt ember élő tagja. Krisztus megnyílt, sebzett oldalából született az Egyház, mely minden hittitok, és minden szentség eredő oka. Ezek közt a legfőbb szentség a keresztség. E szentség kettős szimbóluma: a vér és víz az Egyház éltelemé. A keresztség által, amely az újjászületés és megújulás fürdője, a keresztény hívő belekapcsolódik az Egyház élő organizmusába, ami egy Élő és Éltető misztérium: Krisztus, a Lélek, a Kereszt, az Ige. Rendeltetése szerint Útjelző a vándorló Egyház vándorútján.

Az Egyház közösségi jellegét, Aranyszájú Szent János szerint a liturgikus összefüggéssel jeleníti és valósítja meg, reálszimbóluma ikónikus-szakramentális jelentőségű. Éppen ezért, az Egyház jelenvalóságát jelző legkövetesebb kategória: az Egyház mint Krisztus Teste. Az így meghatározott és körülírt Egyház, Isten vándorló népe, a ma élők közössége és az eszkatológikus, „nyolcadik-napi” közösség, teandrikus valóság.¹ A család úgy jelenik meg, mint egy kis egyház (ecclesiola). Így a család az alapja és magva a közösségre hivatott Egyháznak.

A keresztség révén kapcsolódunk bele az Egyház misztériumába, amelyben minden tag harmonikusan kötődik a Testhez.² Krisztus Misztikus Testének, az Egyháznak alapvető tulajdonsága a teljes egység, ahol a tagok funkcionálisan a Szeretőközösség és az Egész szolgálataiban állanak.

Aranyszájú Szent János tanításában az Egyház mint közösség, papi tevékenységek hordozója. Ezen áldozati-papi jelleg az eucharisztikus közösségben nyeri el gyakorlati arculatát. Éppen ezért, a liturgiában az egész Egyház közösségileg kereszttel, mutatja be a legszentebb áldozatot, ad hálát, engesztelődik ki, és bocsátja meg a bűnöket. Az Eucharisztia az egész szentsége, a szeretet táplálója, Egyházzá építő szentség. Kegyelmi

¹ cf. DI CRISTINA S., *Il popolo dell'assemblea liturgica nei Padri*, in *O Theologos* 21 (1979), 84.

² PASQUATO, O., *Catechesi ecclesiologicala nella cura pastorale di Giovanni Crisostomo*, in FELICI, S. (ed.), *Ecclesiologia e catechesi patristica*, Sentirsi Chiesa, Roma 1982, 128.

erejében a Fej és a tagok szubsztanciális egységet alkotnak. A Fő, maga Krisztus. Krisztus tevékenysége Aranyszájú Szent János érvelésében kétféle: egy fentről lefelé ívelő (descendens), mely szerint a Fej és a Test (tagok) azonosak: az Ige emberi természetet öltött magára, vagy az Egyház testének természetét ölti magára – szeretetből; a második lentől felfelé ívelő (ascendens), miszerint Krisztus felemeli az embert; a keresztyének vérrokonsági kapcsolatba kerülnek Krisztussal, krisztusi életformát öltve magukra Krisztusban, Krisztussal és egymással testvérekké válnak. A keresztségben minden tag a Fejhez hasonlóan részesül Krisztus prófétai, királyi és papi méltóságában, ugyanakkor a keresztség által a hívek hozzájárulnak Krisztus papi, tanítói, és királyi méltóságának teljességéhez.³ Krisztus mint tanító, király, pap és áldozat létrehozó oka a hívek egységének. Ezen egységért azonban külön-külön, a hívek is felelősek. A Test tagjai a hívek, akik lehetnek igaz vagy beteg, el(le)szakadt tagok. Az egység biztosítóka a közös hit, a cselekvő szeretet, amely elengedhetetlen jellemzője és állandó feladata minden krisztushívőnek. A hívek jogait és kötelességeit nagyon világosan mutatja be Aranyszájú Szent János az Egyházban. Ezen feladatok gyakorlása, elválaszthatatlan a püspöktől való függéstől. Ez a függés feltétele a gyümölcsöző és hiteles, Krisztus szándéka szerinti közösségépítésnek. A közösségépítés minden krisztushívő apostoli küldetése. Ezen gondolatrendszer értelmében az Egyház bizonyos értelemben a püspök pléromája, amint az Egyház Krisztus pléromája, teljessége. A hívek a püspökön keresztül és vele együtt részesülnek az Egyház kormányzásában.

Aranyszájú Szent János szerint a helyi egyházban jelen van a teljes Egyház amely egy, szent, katolikus és apostoli. Az egyetemes Egyház megvalósul, megjelenül a helyi egyházban (egyházmegye!). Krisztus Misztikus testén belül, amely az Egyház, a tagokra különböző feladatok hárulnak, mivel a lelki adományok és karizmák különfélék. Az adományok és karizmák hordozói méltóságban egyenlők.⁴

A Lélek egyaránt tevékenykedik az egyénben és a közösségben. Tevékenysége mindig a közösség javára történik. A közösségen belül a feladatok mindig különbözőek. Ha a közösségen belül minden tagnak egyforma feladata lenne, nem lehetne Testről beszélni.

Ha meghal a szeretet, Krisztus teste is elhal, mert a szeretet az, ami életeti, harmonizálja és eggyé formálja a Testet. Szeretet nélkül megszűnik a Krisztussal való egység (az incorporatio).

A közösségi ima Krisztus Testének hangjává válik, ahol a Lélek, az Egyház Lelke mozgat, állandóan átjár minden „szervet”, különösen az apostolság „szervét”, hogy mindig elevné tegye a kevésbé nemes, gyenge tagokat.⁵ A közösségi ima teremti meg az emberi nem egységét.

A keresztyény embert Isten Krisztus által az embertárs szolgálatára küldi a világba. Éppen ezért a felebaráti szeretet, és az ebből fakadó cselekedetek, a mások üdvösségéért jócselekedetekben is megvalósuló magatartás minden krisztushívő számára papi kötelesség és feladat. Semmi se térítheti el a krisztushívőt ezen feladat végzésétől, mert a hiteles, erényes élet fokmérője Krisztus földi élete, melyeknek a hívek utánzóí: akkor van valós

³ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 3, 7: PG 61, 417-418; in *Op. Cit.*, 139.

⁴ *Commento alla I. lettera ai Corinzi*, omelia 31, 1: PG 61, 257-259; *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 10, 1: PG 62, 75-76; in PASQUATO O., *Ideale sacerdotale e formazione al sacerdozio del Giovane Crisostomo: evoluzione o continuità*, in FELICI S. (ed.), *La formazione al sacerdozio ministeriale nella catechesi e nella testimonianza di vita dei Padri*, Roma 1992, 134.

⁵ *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 11, 4: PG 55, 186; in *Op. Cit.*, 136.

értéke, ha mindig mindent a közösség javára teszünk, és nem kizárólag a mi megszentelődésünkre”.⁶

Aranyszájú Szent János mint „a szegények nagykövete”⁷ az általános papság lényeges jegyét a krisztusi szeretetből fakadó szegények iránti törődésben, a szolgáló szeretet cselekedeteiben látja és látatja. A szeretetszolgálat kettős síkon történik: egyéni és szervezett, közösségi vonalon. Az egyéni szeretetszolgálat csak akkor lesz „munus”, ha ez kiegészíti és felzárkózik a közösségileg végzett szeretetszolgálat munusához.

A legnagyobb tettek ezen a téren, a szeretet, az igazságosság, az alamizna. Ezen utóbbi értéke meghaladja magát az Isten országáért vállalt szüzességet is.⁸ Aranyszájú prédikációiban gyakran szerepel ezért az alamizsnára való biztatás, olyan jócselekedet mely nélkül nem üdvözülhetünk: „*En ezt nem a szegényeknek mondom, hanem nektek, ó, gazdagok, mert elvesznek azok akik nem táplálták Krisztust*”.⁹

A papi-tanítói hivatásukat a hívek elsősorban példaadó életükkel gyakorolják. A legnagyobb tanúságtétel a vértanúság. „*Úgy kell élnünk, hogy életünk megegyezzen az evangélium tanításával. Az imádság törvényében az elméletnek gyakorlattá, életté kell válnia (τῆ ἐύχῆ ὁ νόμος ἀπὸ τῶν δογμάτων ἐπι. πολιτεία μεταβαίνει)*”.¹⁰

A hívek általános papságának egyesítő és összefoglaló perspektívája doxológikus, ami tulajdonképpen Aranyszájú Szent János egész életművének jellemzője. Mindezt a „kegyes és szent pásztor”¹¹ életével, halálos ágyán pedig szavaival vallotta: „Dicsőség Istennek mindenért”.¹²

Come ogni dato di fede e di vita ecclesiale, anche quello del ministero dei laici, entrando nel dinamismo vitale della chiesa e della storia, diventa un oggetto di sviluppo e di diverse comprensioni ecclesiali secondi i tempi ed di luoghi.

Proprio da qui viene il compito di indagare continuamente e di rilevare il modo in cui l'essenza biblica del ministero dei fedeli si realizza e matura nei vari tempi. Questo domandarsi continuamente sulla sua origine non deve far ignorare il peso della tradizione in cui il dato biblico è stato calato nella situazione. In questo contesto la Chiesa è sempre certo della presenza e dell'opera dello Spirito Santo in tutte le epoche della propria storia. La presenza operante dello Spirito ha un ruolo in tutto particolare nel periodo dei padri della chiesa. Da ciò segue che lo studio dei padri è di importanza basilare per la comprensione e per l'approfondimento di quanto la tradizione ha insegnato sul sacerdozio dei laici. In questo contesto possiamo affermare, che nei padri vi è qualcosa di “singolare, di

⁶ *Commento al vangelo di Giovanni*, omelia 15, 3: PG 59, 100.

⁷ *L'elemosina*, omelia 1: PG 51, 261.

⁸ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 46, 4: PG 58, 480.

⁹ BROWN, P., *Il corpo e la società: uomini, donne e assistenza sessuale nel primo cristianesimo*, Torino 1992, 290.

¹⁰ *Commento alla II. lettera agli Corinzi*, omelia 2, 6: PG 61, 401.

¹¹ PALLADIO, *Dialogo sulla vita di Giovanni Crisostomo*, traduzione e introduzione e note a cura di DATTRINO L., Roma 1995, 5. – cf. *Dialogo* 20: Sch 341; 450.

¹² *Ivi*, *Dialogo* 11: Sch 341, 226.

irrepetibile e di perennemente valido, che continua a vivere e resiste alla fugacità del tempo".¹³

San Giovanni Crisostomo, come padre della chiesa costituisce per la riflessione teologica sul sacerdozio dei fedeli, per l'attività pastorale e per la vita spirituale dei laici una presenza rassicurante ed orientatrice. Sua Santità, Giovanni Paolo II. ha scritto al riguardo: *"Della vita attinta ai suoi padri la Chiesa ancora oggi vive; sulle sue strutture poste dai suoi primi costruttori, ancora oggi viene edificata, nella gioia e nella pena del suo cammino e del suo tarvaglio quotidiano."*¹⁴

1. Sacerdozio dei Fedeli

Dai dati positivi della Scrittura e della Tradizione risulta che il sacerdozio comune dei fedeli è una partecipazione al sacerdozio di Cristo, in modo analogo come la nostra filiazione divina è una partecipazione alla filiazione divina di Gesù Cristo.

Più di ogni Padre della Chiesa, il Crisostomo è sensibile al problema della dignità dei fedeli nei confronti del monachesimo e della gerarchia nella Chiesa. Egli li presenta come membri della Chiesa, che è il Corpo Mistico di Cristo, ossia come comunione di una moltitudine di fratelli in profonda unità. *"Le une e le altre membra esistono meno per se stesse che per l'unità"*.¹⁵

In una delle sue omelie Crisostomo afferma che non c'è nessuna differenza tra il monaco ed il laico ad eccezione della condizione di vita: *"Il laico non differisce nulla dal monaco, se non per lo stato del matrimonio: qui è la differenza; per resto non c'è ne alcuna, poiché il laico è tenuto esattamente ai medesimi doveri del monaco. Le beatitudini pronunciate da Cristo non possono essere riservate alla pratica dei monaci; ciò sarebbe la rovina dell'universo"*.¹⁶

¹³ Congregazione per l'educazione cattolica, *Lo studio dei Padri della Chiesa nella formazione sacerdotale*, (10 novembre 1989), in AAS 82 (1990), 607-636: EV 11/2831. – cf. FELICI S., a cura di, *La formazione al sacerdozio ministeriale nella catechesi e nella testimonianza di vita dei Padri*, Roma 1992, 9.

¹⁴ *Patres Ecclesiae*, (2 gennaio 1980): AAS 72 (1980), 5: EV 7/1ss.

¹⁵ *Commento alla I lettera ai Corinzi*, omelia 31, 2: PG 61, 260; in *San Giovanni Crisostomo. Commento alle lettere di San Paolo ai Corinzi*, I-III, traduzione italiana di TIRONE D. C., Siena 1962; – cf. PASQUATO O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, Biblioteca di Scienze Religiose 144, Roma 1998, 17.

¹⁶ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 7, 4: PG 57, 185; in PASQUATO O., *Ideale sacerdotale e formazione al sacerdozio del giovane Crisostomo*, 76.

In un altro passo il nostro Autore dice che: *“Nulla varrebbe a caratterizzare il fedele amante di Cristo quanto il rendersi utile ai suoi fratelli e occuparsi della loro salvezza”*.¹⁷

Anche se la caratteristica del pensiero del Crisostomo sulla concezione della Chiesa è quella della Chiesa come istituzione, questo concetto non è mai finalizzato a se stesso.

Di fronte a questa affermazione sta la concezione che la funzione (l'ufficio) ministeriale è ordinato alla comunità ecclesiale”.¹⁸

1.2. La Chiesa Corpo di Cristo e la sua Unità

L'unità profonda del corpo mistico di Cristo sta alla base del concetto ecclesiologico di Crisostomo. Cristo come Capo della Chiesa unisce i membri a sé e tra di loro. *„Può forse esserci uno spazio vuoto tra il corpo e il capo? Egli è il fondamento, noi l'edificio; egli la vite, noi i tralci; egli lo sposo, noi la sposa; egli il pastore, noi le pecore; egli la via, noi i viatori; ancora: egli l'abitatore, noi il tempio; egli il primogenito, noi i fratelli; egli erede, noi i coeredi; egli la vita, noi i viventi; egli la risurrezione, noi i risorgenti; egli la luce, noi splendenti della sua luce. Tutto questo dimostra l'unione fra lui e noi ed esclude che vi sia un benché minimo vuoto intermedio”*.¹⁹

Cristo è principio di Unità della Chiesa in quanto Dio, abita nei fedeli e dona lo Spirito Santo che li unisce; in quanto uomo, è vincolo di unità nel corpo mistico: $\alpha, \nu\alpha\kappa\epsilon\phi\alpha\lambda\alpha\omega, \sigma\alpha\sigma\theta\alpha\iota$ che significa che Dio ha posto per tutti un solo capo, Cristo secondo la carne... I cristiani, conformi a lui, diventano anche conformi tra loro e, rappresentando in sé Cristo, sono uno solo, in Cristo Gesù”.²⁰

La comunione si attua proprio nei misteri, per eccellenza nell'Eucaristia. Proprio la comunione eucaristica è partecipazione ($\mu\epsilon\tau\omicron\chi\eta$), ma anche *“κοινωνία”*. Tutti partecipano al medesimo altare, il cui sacrificio è unico in tutto il mondo: Cristo è solo ovunque; intero qui ed intero là; un solo corpo offerto in molti luoghi, uno il capo, uno il sacrificio”.²¹

“Per Chiesa io intendo non solo il luogo ($\tau\omicron, \pi\acute{o}$), ma ancora i costumi e le virtù ($\tau\rho, \pi\omicron\iota$); non i muri del tempio, ma le leggi ($\nu\omicron, \mu\omicron\upsilon$) della Chiesa...

¹⁷ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 7, 4: PG 77, 6 in *Op. cit.* 77.

¹⁸ LOCHBRUNNER, M., *Über das Priestertum historische und systematische Untersuchung zum Priesterbild des Johannes Chrysostomus*, Borengasse-Bonn, 1993, 262.

¹⁹ *Commento alla lettera ai Colossesi*, omelia 12, 6: PG 62, 429.

²⁰ *Commento alla lettera ai Galati*, omelia 3, 5: PG 61, 656.

²¹ *Commento alla lettera agli Ebrei*, omelia 17, 3: PG 63, 131.

La Chiesa io lo ripeto, non è né il muro né il tetto: è la fede (πιστι) ed è la vita (βι,ό).²² *“Fece noi suo Corpo (σω,μα η,μα: ε,αυτου. ε,ποι,ησε, σω,μα η,μι,ν το. ε,αυτου μετε,δωκε) ci partecipò il suo proprio corpo”*.²³ *“Chi edificò il Corpo è uno (Ωστε και. ο, κατασκευα,σά ει.), e ciò per cui fu costruito, e una sola cosa (και. ει, ό κατασκευ,ασε(έν))”*.²⁴

La Chiesa quindi è destinata a costruire il popolo degli eletti. In questo contesto l'origine siffatta e questo destino le conferiscono tutta la sua forza. Ogni membro della Chiesa deve essere armonicamente legato al corpo, perché questo sta alla base dell'unità della Chiesa. Nel pensiero del Crisostomo, Ἐκκλησι,α ε συ,νοδοσ hanno due significati: quello di assemblea (significato più ampio: la comunità della Chiesa (το. κοινο,ν τη,φ Ἐκκλησι,αφ), e più concretamente quello di medesimo luogo di preghiera.

A proposito del termine συ,νοδοσ, nell'interpretazione dell'espressione “al cospetto di tutte le Chiese (ει,φ προ,σωπον τω,ν Ἐκκλησιω,ν)”, Crisostomo afferma: *“la forza del sinodo è grande. (μεγα,λη η, δυναμι,τή, συ,νοδοι)”*.²⁵

Commentando il passo paolino alla chiesa di Dio che è in Corinto (τη, Ἐκκλησι,α του. Θεου.), il Crisostomò così si esprime: *“Ancora una volta dà loro il titolo di Chiesa, per accrescere il senso della loro unità e stabilirsi in essa. Non si può, infatti parlare di Chiesa una (Ἐκκλησι,α μι,α), se i suoi membri sono divisi (διεσπασμε,νων τω,ν ε,ν αυ,τη) e in lotta gli uni contro gli altri”*.²⁶

Le membra sono in funzione del tutto: *“La Chiesa è la pienezza di Cristo (το. πλη,ρωμα του. Χριστου. η, Ἐκκλησι,α). Il corpo è la pienezza del capo e la pienezza del corpo è il capo (πλη,ρωμα κεφαλη, σω,μα και. πλη,ρωμασω,ματό κεφαλη.) ...Allora il capo avrà la pienezza, il corpo la sua perfezione, quando tutti insieme saremo uniti e conglutinati (Το,τε πληρου,ται η, κεφαλη, το,τε τε,λειον σω,μα γι,νεται,οταν ο,μου,πα,ντε ω,μεν συνη,με,νοι και. συγκεκολλη,με,νοι)”*.²⁷

²² Ad Eutropio, omelia 2, 1: PG 52, 397; in PASQUATO O., *Catechesi Ecclesiologica nella cura pastorale di Giovanni Crisostomo*, 129.

²³ *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 3, 3: PG 62, 26; in *Op. cit.*, 144.

²⁴ *Commento alla I lettera ai Corinzi*, omelia 30, 2: PG 61, 251; in *Op. cit.*, 129.

²⁵ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 18, 3: PG 61, 527; in TROMP S., *Il Corpo mistico di Cristo e l'Azione cattolica secondo S. Giovanni Crisostomo*, Milano 1936, 14.

²⁶ *Commento alla I lettera ai Corinzi*, omelia 31, 2: PG 61, 384; – cf. GOFFINET J., *Péché et corps mystique d'après S. Jean Chrysostome*, in *Revue Ecclesiologique* 45 (1958), 3-17.

²⁷ *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 3, 2: PG 62, 26; – cf. TROMP S., *Op. cit.*, 14-16.

Tra il Capo e il corpo ci sono una serie di rapporti, c'è una reciproca conformità, perché Capo e corpo sono della medesima sostanza; per questo il Crisostomo esorta: "*Portiamo rispetto al nostro capo, pensiamo di quale Capo noi siamo il corpo, cui ogni cosa è sottoposta (Αι,δεσθω.μεν η,μω.ν τη,ν κεφαλη,ν ε,ννοη,σωμεν τι,νó ε,σμε.ν σω,μα κεφαλη. η, πα,νζα υ,ποτε,τακται)*".²⁸

Il Verbo si fa conforme a noi non solo in quanto alla natura, ma anche in quanto germe dal quale nasce come uomo; nasce da Maria, creatura umana, è nostro consanguineo: "*Volli essere vostro fratello, per voi presi sangue e carne, ed ora vi do di nuovo il mio sangue e la mia carne, per i quali sono diventato vostro consanguineo*".²⁹

Nell'azione di Cristo si può affermare che questa è una fase ascendente. Il Verbo discendendo dal cielo conferma la Chiesa a sé, di cui Egli è l'Archetipo. In quanto capo, eccelle sulle altre membra in quanto Dio e in quanto uomo. Vinta la morte, è uomo celeste. Così anche noi dobbiamo essere celesti con la nostra vita. Cristo come capo infonde vita alle membra, attrae a sé tutte le membra e le unisce, dà integrità al corpo che a sua volta conferisce la pienezza al capo.³⁰

Gesù Cristo è capo della Chiesa allo stesso modo che lo sposo è capo della sposa: il matrimonio adombra l'unione di Cristo e della Chiesa, perciò è un grande mistero. La Chiesa si unisce a Cristo morente in croce, in sé morente, egli immola a Dio l'umanità intera. La vittoria sul peccato e la vita nuova sono i meriti di Cristo nelle sue mistiche nozze in croce. Dal fianco di Adamo esce il peccato, da quello di Cristo in croce la vita; il corpo, ossia la Chiesa, da immonda e deforme diventa vergine e bella: Cristo e la Chiesa diventano una realtà sola nello Spirito.³¹ La Chiesa diventa sposa unita a Cristo e figlia rigenerata; contrariamente alle vergini del mondo che si sposano, la Chiesa diventa vergine perché la sua dote sono l'immortalità, l'eredità del Regno, la santificazione e i beni futuri. Quindi i figli della Chiesa nel battesimo, che è la croce, sono nati dall'unione di Cristo e della sua sposa. Nutriti nel seno della Chiesa, hanno in sé Cristo e Cristo li ha in sé. L'unità del corpo che è la

²⁸ *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 3, 2: PG 62, 26; in PASQUATO O., *Catechesi Ecclesiologica nella cura pastorale di Giovanni Crisostomo*, 129.

²⁹ *Commento al vangelo di Giovanni*, omelia 47, 3: PG 59, 261; - cf. *San Giovanni Crisostomo. Le omelie su S. Giovanni Evangelista*, traduzione italiana di TIRONE D.C., Torino 1944, 4.

³⁰ *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 3, 2: PG 62, 26; - cf. TROMP S., *Op. cit.*, 17-20.

³¹ *Commento alla lettera agli Efesini*, omelia 20, 4: PG 62, 140; in PASQUATO O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, 19.

Chiesa nasce dall'amore sponsale di Cristo in croce: "Tutti siamo uno dal costato di Cristo (*πα,ιτέ έν έσμεν απο. τη, πλευρά του Χριστου*)... Cristo forma un corpo solo. Colui che ha sede in Roma sa che gli Indi sono un suo membro. Cosa v'è di simile a questa società? E di tutti è capo Cristo"³²

Oltre che per la causalità esemplare, in linea con la causalità efficiente Cristo come maestro, re, sacerdote e vittima produce l'unione dei fedeli.

Il Crisostomo fa una chiara distinzione tra i primi tempi della Chiesa, periodo di prodigi e dei carismi, e il presente, quando i prodigi non avvengono e i carismi sono estinti: la sua spiegazione è che ora Dio vuole fortificare la fede dei credenti, ora i carismi sono concentrati nella carità. Comunque, la situazione della Chiesa del suo tempo suscita tante volte nelle sue opere critiche violente. I fedeli di ogni tempo e luogo ai quali sono stati consegnati i misteri di Dio e sono stati illuminati dal battesimo sono vere membra del corpo di Cristo. I catecumeni invece non ancora. All'interno del Corpo di Cristo le membra hanno funzioni diverse, perché vi è diversità di doni o carismi dello Spirito Santo.³³ Le membra del corpo possono essere ammalate: ogni peccato macchia il corpo di Cristo. Se la carità si estingue, il corpo di Cristo muore. Vi sono membra lacerate: oltre agli apostati e agli eretici anche gli scismatici si staccano dal corpo di Cristo; loro uccidono Cristo e ne dilanano il corpo. La carità armonizza il corpo. Senza l'amore perdiamo l'incorporazione in Cristo: "Noi portiamo il nome di fratelli, in fondo noi siamo nemici; noi portiamo il nome di membri e siamo i lotta come bestie feroci...se non hai nulla in comune col fratello, neppure hai per il capo Cristo"³⁴

Anche se i doni e i carismi dello Spirito sono diversi, tutte le membra hanno il medesimo onore. Se esse invece avessero tutte anche la medesima funzione, non si potrebbe parlare di corpo. L'identità e le funzioni dei fedeli per Crisostomo rientrano nell'essenza della dottrina e della vita cristiana. Per lui l'aver cura della salvezza degli altri realizza i laici nella loro identità. L'utilità propria in questa costellazione coincide con l'utilità altrui; l'aver cura delle proprie membra è un comando rivolto da san Paolo anche ai laici.³⁵

³² *Commento alla lettera ai Colossesi*, omelia 3, 4: PG 62, 342-343; in CONGAR Y.M., *Per una teologia del laicato*, Brescia 1967, 176.

³³ *Commento alla lettera ai Corinzi*, omelia 31, 1: PG 61, 257-259; in *Il sacerdozio III,6: SCh 272*; - cf. KANNENGISSER CH., *Jean Chrysostome et Augustin. Actes du Colloque de Chantilly*, in *Théologie Historique* 35 (1975), 75-79.

³⁴ *Commento alla lettera ai Corinzi*, omelia 27, 4: PG 61, 588; in PASQUATO O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, 21.

³⁵ *Il mutamento dei nomi* 4, 2: PG 51, 147-148; in *Op. Cit.*, 23.

Capo e corpo sono quindi conformi. Il Verbo ha preso la natura umana che significa la natura del corpo della Chiesa per amore: *"Più amabile gli era la Chiesa che gli stessi cieli. Non prese il corpo dei cieli, ma la carne della Chiesa; per la Chiesa sono i cieli, non per i cieli la Chiesa"*³⁶.

Ed ancora: *"Cristo venne alla Chiesa e da lei nacque e con lei si unì in una unione spirituale"*³⁷. *"Cristo fu forgiato dal medesimo plasma da cui fu fatto il genere umano, nel seno di Maria"*³⁸.

In queste dichiarazioni del Crisostomo si può riconoscere senza dubbio la fase dell'azione discendente di Cristo.

1.3. Il sacerdozio dei fedeli si radica nel sacerdozio di Cristo

Nel concetto di Crisostomo il nuovo Israele, la Chiesa, continua il sacerdozio di Cristo e chiunque appartiene alla Chiesa partecipa dal sacerdozio di Cristo. Ogni battezzato partecipa alla realtà umano-divina che è Cristo: *"Perché non ha detto: voi che siete stati battezzati in Cristo, siete nati da Dio? In realtà, ciò era idoneo a dimostrare ch'essi erano figli. Ma egli lo mostra in modo ancora più efficace. Infatti, se Cristo è figlio di Dio, tu te ne sei rivestito, possedendo il Figlio in te e, avendo assunto una forma simile a lui, tu sei condotto alla medesima stirpe e alla medesima specie"*³⁹.

In un testo notevolmente preciso il Crisostomo esprime la qualità sacerdotale di colui che in forza del battesimo partecipa al sacerdozio unico di Cristo. Nel suo commento alla seconda lettera ai Corinzi, numerosi elementi suscitano la sua riflessione che vede chiaramente la derivazione del sacerdozio dei fedeli da quello di Cristo: *"Che significano queste parole: Chi ci ha unto e contrassegnato con un sigillo (2. Cor 1,22)? Vuol dire che Dio ci ha elargito il suo Spirito e questo Spirito ha prodotto l'uno e l'altro, rendendoci così sacerdoti, profeti e re; perché a noi sono conferite non una sola di tale dignità, ma tutte e tre insieme, e ad un grado superiore. Perché noi siamo chiamati a regnare un giorno, ed offrendo i nostri corpi quali vittime, noi diventiamo sacerdoti: Offrite, ci dice l'Apostolo, le vostre membra come vittime vive e gradite a Dio, Ed anche te il battesimo rende re, sacerdote e profeta; ti rende re quando calpesti le tue azioni malvagie e quando*

³⁶ *Serm. antequam iret in ex. 2: PG 52, 429; in PASQUATO O., Catechesi ecclesiologica nella cura pastorale di Giovanni Crisostomo, 129.*

³⁷ *Commento alla lettera ai Colossesi, omelia 12, 6: PG 62, 429.*

³⁸ *Per la natività di Cristo, omelia 2: PG 56, 390; - cf. Su Melchisedech 3: PG 56, 260; In questo secondo passo la Beata Vergine Maria è chiamata τεοτο, κοφ.*

³⁹ *Commento alla lettera ai Galati, omelia 3, 5: PG 61, 656; - cf. NOCENT A., Il sacerdozio dei fedeli secondo Giovanni Crisostomo, in Vetera Cristianorum 7 (1970), 316.*

metti a morte i tuoi peccati; ti rende sacerdote quando offri il tuo corpo, così immolando te stesso... Infine ti rende profeta quando tu impari a conoscere l'avvenire, quando ricevi l'ispirazione divina e quando sei segnato col sigillo (σφραγι,) di Dio. Poiché come ai soldati s'imprime il segno di riconoscimento, così ai fedeli è impresso il segno distintivo, lo Spirito Santo".⁴⁰

Quindi per il Crisostomo il fedele, incorporato a Cristo col battesimo e con l'eucaristia, è unto di Spirito Santo perciò comunica allo stesso Spirito. L'attività dello Spirito Santo che conferisce tre dignità, impresse per sempre in noi, è connessa dal Crisostomo con l'unzione post-battesimale. In questa forza partecipa alle funzioni di Cristo. In quanto consacrato, il cristiano è anche inviato: la consacrazione è finalizzata alla missione, perciò questa è la vocazione di ogni cristiano. La partecipazione alle funzioni di Cristo per i laici conferisce una triplice funzione.

1.3.1. La funzione sacerdotale

L'esercizio della funzione sacerdotale dei fedeli secondo il nostro Autore, è legato al sacramento del battesimo: *"Noi, che siamo già stati resi degni del sigillo del battesimo, abbiamo beneficiato del sacrificio e abbiamo preso parte alla tavola immortale, sappiamo conservare degnamente la nostra dignità e il nostro onore".⁴¹*

I doni elencati sono anche loro radicati nella dignità del battesimo ricevuto: questa reclama la coerenza della vita. Il Crisostomo laddove rileva le differenze tra il sacerdozio levitico e quello della Nuovo Testamento parla espressamente dell'accesso sacerdotale al sacrificio della nuova alleanza: *"Tu lo vedi, noi partecipiamo al sangue portato al santuario, partecipiamo al sacrificio, privilegi del sommo sacerdote. Noi partecipiamo dunque alla verità (α,λη,θεια). Se non prendiamo parte all'obbrobrio, ma alla santificazione, non dimentichiamo che l'obbrobrio fu la causa della santificazione; perciò, come lui è stato oltraggiato, anche noi dobbiamo subire l'oltraggio".⁴²*

⁴⁰ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 3, 7; PG 61, 411-418; – cf. *Op. cit.*, 316-317.

⁴¹ *Commento alla lettera agli Ebrei*, omelia 13, 4; PG 63, 107; – cf. ALLEN P., *The Homilist and the Congregation. A case-study of Chrysostom's homilies on Hebrews*, in *Augustinianum* 36 (1996), 397.

⁴² *Commento alla lettera agli Ebrei*, omelia 13, 4; PG 63, 107; – cf. MONDET J. P., *Sacerdoce du Christ et sacerdoce ecclésiast. Le témoignage de S. Jean Chrysostome*; in HOUSSET A.- MONDET J.P., *Le sacerdoce du Christ et de ses serviteurs selon les Pères de l'Église*, La-neuve Louvain 1990, 199-200.

Di quel sacrificio di Cristo, di cui il levitico è figura, i fedeli partecipano pienamente. Il Crisostomo indica anche le modalità della partecipazione dei fedeli al sacerdozio di Cristo.

La prima quindi è la partecipazione alla croce di Cristo: *"Partecipiamo alle sue sofferenze, all'obbrobrio che egli ha sopportato... Come egli fu oltraggio come un criminale, anche noi dobbiamo esserlo"*.⁴³

Crisostomo vuol sottolineare il legame tra il ricevere lo Spirito Santo e l'offerta di sé al Padre come un dono vivo. Questa è una funzione del sacerdozio comune dei fedeli; significa una oblazione spirituale sulla linea del Nuovo Testamento (Rom 12,1). Il laico da parte sua realizza il suo compito sacerdotale immolando se stesso, vincendo se stesso e tutto questo lo fa in una profonda adesione alla volontà di Dio.

Il significato del sacrificio del Cristo quindi, sta nell'adesione perfetta alla volontà di Dio perché in lui la dignità della vittima s'accompagna al modo della sua offerta. Tra le offerte spirituali il Crisostomo propone la preghiera di azione di grazie, in contrapposizione all'offerta di animali da parte dei giudei nell'Antico Testamento.

In unione al sacrificio di Cristo, tutta la vita cristiana, mediante l'esercizio delle virtù, deve trasformarsi in un'Offerta spirituale:

"Offriamo vittime degne d'essere presentate su un simile altare, non più, quindi, buoi e montoni, non più del grasso e del sangue. Tutte queste cose sono abolite e sostituite col culto spirituale. Cos'è il culto spirituale? È quello che parte dall'anima, che si esercita mediante lo Spirito. "Dio è spirito", dice il Signore, "e quelli che lo adorano devono adorarlo in spirito e verità." (Gv 4,24), quello che non esige né corpi, né strumenti, né luoghi, ma bensì la moderazione, la saggezza, l'elemosina, la rassegnazione, la magnanimità, l'umiltà".⁴⁴

"L'elemosina, Dio la preferisce al sacrificio... Io l'ho detto spesso e lo ripeto: né la quantità dei doni che mostra la grandezza dell'elemosina, ma l'intenzione di Colui che dona".⁴⁵

In questo senso il Crisostomo associa alle preghiere le elemosine, da lui considerate così come offerte a Dio. Le elemosine sono espressioni visibili della virtù della carità e il loro valore dipende dall'intenzione del donatore. L'offerta di sé del laico al sacrificio di Cristo in croce è

⁴³ *Op. cit.*, 206.

⁴⁴ *Commento alla lettera agli Ebrei*, omelia 13, 4: PG 63, 92-93; in MONDET J. P., *Op. Cit.*, 201-202; - cf. PASQUATO O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, 28.

⁴⁵ *Ivi*, omelia 32, 2: PG 63, 224.

rappresentata eloquentemente nell'eucaristia. Cristo situandosi ora nel cielo non chiude lassù il suo sacrificio, ma continua ad offrire il suo sacrificio nelle e mediante le membra del suo Corpo Mistico.

Ma anche i fedeli laici unendosi al Cristo celeste diventano più celesti: *"I nostri sacrifici stanno nel cielo; essi sono celesti, benché celebrati sulla terra, ma sono chiamati celesti"*.⁴⁶

Il Crisostomo afferma che siamo tutti fratelli in Cristo in forza del medesimo battesimo, del medesimo Spirito, del medesimo regno futuro e del medesimo zelo che queste realtà implicano. In questo senso, tutti i fedeli formano la pienezza sacerdotale. Il Crisostomo dice: *"sacerdote, perché hai offerto te a Dio, e ai sacrificato il tuo corpo e tutto te stesso: se noi siamo morti con lui, vivremo pure con lui (2Tim 2, 11)"*.⁴⁷

Da parte del Crisostomo è affermata quindi con forza l'uguaglianza tra i chierici e fedeli. Non esiste nessuna differenza tra la propria partecipazione all'eucaristia (come vescovo) e quella dei fedeli: tutti partecipano allo stesso modo; il Crisostomo afferma così, come già è stato accennato, che la diversità e la molteplicità concorrono a formare l'unità.⁴⁸

Dal momento che i fedeli costituiscono il complemento del vescovo a vari livelli nel suo mandato sacerdotale, hanno anche loro una missione sacerdotale. In primo luogo nella liturgia essi completano la preghiera del vescovo e del suo presbitero. La Chiesa locale da parte sua non è mai se stessa, come quando celebra la divina liturgia, offrendo a Dio il sacrificio di Cristo e lodando il suo Signore con i canti spirituali. Questa Chiesa, dopo la consacrazione Eucaristica, diventa celeste: *"perché sono presenti in carità fraterna i fedeli, membra del Corpo di Cristo, gli angeli e tutti i santi, lo stesso Signore; è una realtà misteriosa, cui si assiste con grande tremore"*.⁴⁹

Nella liturgia grande rilievo ha il canto dei salmi⁵⁰ perché c'è un rapporto tra i canti e le verità divine stabilito da Dio stesso. Tra gli effetti del canto il Crisostomo coglie il sollievo dell'anima che si sente come liberata dal corpo:⁵¹ il canto è proprio la più immediata epifania della

⁴⁶ *Ivi*, omelia 16: PG 63, 125.

⁴⁷ PG 61, 417-418.

⁴⁸ *Commento all'1 lettera ai Corinzi*, omelia 30, 2: PG 61, 251; - cf. PASQUATO O., *Eucaristia e Chiesa in Giovanni Crisostomo*, in *Ephemerides Liturgicae* 102 (1988), 243.

⁴⁹ *L'incarnazione della natura di Dio* 4, 5: PG 48, 733-734; - cf. DI CRISTINA S., *Il popolo nell'assemblea liturgica dei Padri*, in *O Theologos* 21 (1979), 84.

⁵⁰ *Commento al salmo* 44, 1-2: PG 55, 155-158.

⁵¹ *Commento al salmo* 41, 1: PG 55, 156.

presenza armonizzante dello Spirito Santo, la symphonia, che fa dei singoli un solo cuore, è opera sua.⁵² La comunione eucaristica è il segno di unità tra i fedeli: „momento culminante dell'integrazione dell'assemblea in Chiesa, ciò che stabilisce la partecipazione del temporale all'atemporale e dello spazio infinito”.⁵³

„La preghiera comunitaria diventa voce del Corpo di Cristo. Deve essere unica in quanto voce di un unico corpo, deve farsi la voce del lettore, del corista, del predicatore, del coro che unicamente loda il Signore. La preghiera comunitaria crea proprio l'unità del genere umano: fatta per tutti i fratelli, apre la via del amore, elimina l'ineguaglianza e sottolinea che in ciò che c'è di grande e necessario tutti sono in comunione”.⁵⁴

La funzione sacerdotale dei fedeli ovviamente si attua anche nell'esercizio della carità. Le opere della carità sono importanti, perché sottolineano la fede professata.

Per il nostro Autore l'elemosina in denaro non costituisce l'unico tipo d'intervento, che deve anche comprendere soccorsi materiali, cura ai malati, l'accoglienza dei pellegrini, incoraggiamento e conforto, soccorso dei poveri.⁵⁵ Tutto questo si deve fare non solo personalmente in modo privato, ma anche in modo comunitario perché l'attività caritativa diventa una opera della Chiesa assumendo un carattere sociale.

Il sacerdozio dei fedeli si realizza ancora specificatamente nella partecipazione alla cura pastorale. Il Crisostomo è convinto che la salvezza di un cristiano è condizionata dalla cura che egli si prende della salvezza del prossimo.⁵⁶ Collaborando nella dipendenza dalla gerarchia, l'intervento fatto nell'ambito della fede è prioritario. Il Crisostomo spinge i fedeli ad un apostolato non facile, indicando spesso loro le tappe d'intervento: l'ammonizione, non rifuggendo dall'insistenza opportuna ed inopportuna, poiché chi è schiavo del vizio ha bisogno di chi lo aiuti ad abbandonarlo. Il fedele apostolo deve trattare con il peccatore: *“come uno che consiglia, con un tono fraterno, non come uno che comanda”, l'intervento sia intervallato da frequenti scuse “coprendo con la carità la gravità e la*

⁵² *Commento al salmo 145, 2: PG 55, 521.*

⁵³ ANDRONIKOFF C., *Assemblée et corps du Crist. Identité ou différence*, in TRIACCA A.M. - PISTOIA A., *L'assemblée liturgique et les différents rôles dans l'assemblée, Conférences de Saint-Serge, XXXIII^e Semaine d'études liturgiques*, Roma 1977, 33.

⁵⁴ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 19, 4: PG 57, 278-279.

⁵⁵ *Commento alla lettera ai Romani*, omelia 21, 2: PG 60, 604.

⁵⁶ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 77, 6: PG 58, 709.

molestia delle tue parole". Il fedele apostolo deve appellarsi alla libertà del peccatore "lascio tutto alla tua libertà".⁵⁷

Il Crisostomo coinvolge i fedeli, come del resto anche i monaci, non solo nella liturgia e nella diaconia della carità, ma anche nella cura pastorale a complemento del ministero del vescovo e del presbitero. Come visto, egli "riserva il posto preciso per il laico nella sua funzione essenziale all'interno del sacerdozio comune dei fedeli".⁵⁸

1. 3. 2. *La funzione regale*

Il cristiano attraverso l'esercizio della sua funzione sacerdotale comunica lo Spirito anche in quanto partecipa alla vittoria di Cristo sul peccato e sulla morte: quest'affermazione è la base della funzione regale del fedele.

Il cristiano, in forza dell'unzione, può collaborare a livello individuale, cosmico e comunitario al processo di liberazione che la vittoria di Cristo risorto attua. Egli sperimenta in se stesso questa liberazione facendo retrocedere il dominio del peccato con la vittoria sul proprio egoismo. Non esiste una vera liberazione dal peccato e dalla morte senza la liberazione dell'uomo dalla dominazione dell'ignoranza, dell'ingiustizia e dell'ideologia. Questo ambito è peculiare del fedele, perché egli può irradiare la forza trasformante dello Spirito lì dove è impegnato: nel lavoro, nella cultura, a livello dell'economia e della politica. Ai fini della funzione regale hanno una peculiare importanza le due unzioni prebattesimali: la prima viene tracciata sulla fronte di ciascun competente dal presbitero col crisma spirituale. Il crisma, materia del rito, viene espresso in termini di crisma spirituale e d'unguento; la seconda unzione viene praticata su tutto il corpo. Per il nostro Autore, il significato del rito è che l'anima non può offrire presa alcuna al diavolo così come gli atleti, che, prima di entrare nello stadio, ungono i loro corpi di olio, rendendoli inafferrabili all'avversario. Nel rito del battesimo avviene la trasformazione dell'uomo vecchio nell'uomo nuovo: "*Noi siamo stati dunque sepolti con lui mediante il battesimo nella morte, affinché come Cristo è risuscitato dai morti per mezzo della gloria del Padre, viviamo anche noi nella vita nuova*" (Rom 6, 4).⁵⁹

Per il Crisostomo il battesimo significa croce e morte. Il battesimo è immersione nella morte di Cristo. Infatti per il cristiano porta gli stessi

⁵⁷ *Commento alla I lettera ai Corinzi*, omelia 44, 4: PG 61, 378-379.

⁵⁸ PASQUATO, O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, 58.

⁵⁹ cf. CATTENOZ, P.J., *Le baptême mystère nuptial*, 305-306; in PASQUATO O., *Op. Cit.*, 31.

frutti. In questo senso Cristo chiamava la sua croce battesimo. Nella distruzione del peccato gli effetti della morte di Cristo non si esauriscono, ma contrariamente si estendono fino alla sua vita risorta. Tra i nomi usati da Crisostomo per il battesimo c'è quello di "nuova nascita" di derivazione paolina; Dio opera nelle acque del battesimo una nuova creazione: *"Infatti, si tratta per noi di una nuova creazione, d'una costruzione nuova, che la terra, questa volta, non ha servito a modellare, ma che un elemento diverso, cioè la natura di queste acque, permette di creare"*.⁶⁰

Quindi, mediante la duplice unzione e il bagno di rigenerazione, il quale apporta i doni divini, il cristiano partecipa della risurrezione di Cristo. Con questa forza e libero dal peccato irradia nel mondo la forza liberatrice del Cristo risorto e figlio di Dio:

"essi non sono solo giusti, ma figli; non solo figli, ma eredi; non solo eredi, ma fratelli di Cristo: non solo fratelli ma suoi coeredi".⁶¹

Per attualizzare un esercizio della funzione regale dei fedeli il Crisostomo presenta il clero e i laici in modo tale da rivelare più ciò che li accomuna che non quello che li distingue. Tutto questo lo afferma nella forza dell'appartenenza di ambedue le forme di vita all'unico Corpo, la Chiesa. L'autorità nella Chiesa comporta maggiore fatica per il bene dei fedeli e non maggiore onore. Ai laici sono richiesti la loro preghiera e il loro parere sulle ordinazioni sacre.⁶² La partecipazione di tutta la comunità alle elezioni ecclesiastiche è una prassi di origine apostolica: i candidati al sacerdozio vengono eletti in seno all'assemblea ecclesiastica, su cui – in seguito alle preghiere della comunità – discende lo Spirito Santo.⁶³ Questo fatto è affermato dal Crisostomo anche per le elezioni dei vescovi,⁶⁴ anche se in questo caso il contributo comunitario si presenta assai limitato.

I fedeli contribuiscono al buon andamento della Chiesa locale con la loro giusta critica. I laici, però, possono dare al clero solo consigli, non comandi. Chi dà un consiglio utile si rivela saggio e chi lo segue si mostra prudente.⁶⁵ I fedeli sono collaboratori del vescovo nel far osservare la disciplina ecclesiastica, se è necessario anche con i fatti oltre che con le

⁶⁰ *Catechesi I, 12: SCh 366; in Op. Cit., 31.*

⁶¹ *Catechesi III, 5: SCh 50; in Op. Cit., 31.*

⁶² CONGAR, Y.M., *Per una teologia del laicato*, Brescia 1967, 333.

⁶³ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 18, 3: PG 61, 527.

⁶⁴ CRISOSTOMO, G., *Il sacerdozio III, 2: SCh 272.*

⁶⁵ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 18, 3: PG 61, 528.

parole. Essi devono impegnarsi seriamente nell'esortare chi ne ha bisogno a partecipare all'assemblea liturgica.

Nella chiesa, durante lo svolgimento della liturgia, i laici devono coadiuvare i presbiteri e i diaconi a creare un ambiente di dignitoso raccoglimento.

1. 3. 3. *La funzione profetica*

La natura del Corpo Mistico di Cristo, che è la Chiesa richiama l'esercizio del magistero. È un insegnamento che il Crisostomo prende direttamente da San Paolo. Egli indica in un modo concreto e circostanziato le modalità di tale attuazione: il fedele deve essere in grado di comunicare, avendo prima ascoltato la parola di Dio. *"Non interessarci solo di noi, ma raddrizzare e correggere anche le nostre membra distorte. Questo è l'indizio evidente della fede... Questo è il segno della vera carità"*.⁶⁶

Questo modo di ascoltare la parola di Dio significa la lettura personale della Santa Scrittura – ma soprattutto nella celebrazione liturgica (*actio liturgica*). La potenza della Parola di Dio non può essere soffocata. La potenza della predicazione è immensa, perché depone nei solchi dell'anima il seme divino: *"Il vangelo è diffuso ovunque, ovunque domina e regna... Esso fruttifica per mezzo delle opere, dei proseliti che suscita e delle radici profonde, che getta in ogni angolo della terra... Da quando l'avete ascoltato, con quale rapidità voi siete venuti alla luce, avete creduto, avete portato frutto"*.⁶⁷ (cf. Col 1,5–6.)

Dapprima è necessario ascoltare la parola, essa poi deve essere creduta quale parola di Dio. Questa Parola si deve approfondire con la meditazione perché essa generi la fede e si radichi nell'anima: *"Scrutate le Scritture. Scrutare non è fermarsi alla superficie, è discendere in profondità"*.⁶⁸

È ricorrente in Crisostomo il tema della Parola come nutrimento dell'anima mediante immagini efficaci come il pane, la fonte, il pascolo. Una volta ascoltata e approfondita la Parola esige totale docilità e sottomissione. I limiti della nostra intelligenza saranno superati dalla parola divina. Oltre che nella Scrittura il fedele viene istruito anche nel

⁶⁶ *Commento alla Genesi*, omelia 9, 2: PG 54, 623-624; – cf. Jean Chrysostome, *Sermons sur la Genèse*. Introduction, traduction et notes. Thèse de 3e cycle. Université de Poitiers 1988, in PASQUATO O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, 32.

⁶⁷ *Commento alla I lettera ai Colossesi*, omelia 1: PG 62, 302;

⁶⁸ *Il mutamento dei nomi*, omelia 4: PG 51, 148.

Simbolo della fede. La propria fede è una luce che deve illuminare anche agli altri: *“Questa luce non serve a rischiarare voi solo, ma deve splendere anche per tanti altri, che ne hanno bisogno. Come la luce sensibile, dissipando la tenebre, ci mette in grado di prendere la giusta direzione, così la luce spirituale, emanante da una condotta esemplare, riesce a portare sulla retta via e a far progredire nella virtù quelli che hanno gli occhi dello spirito...quindi di vedere la strada della virtù”*.⁶⁹

La condizione indispensabile quindi è l'umiltà. L'annuncio poi, a modo suo, richiede anche la testimonianza delle opere. L'esercizio del magistero dei laici comprende anche la correzione dei fratelli nella fede. Trascurare tale correzione fraterna rende colpevoli del peccato del prossimo.⁷⁰ Il Crisostomo in casi estremi ammette anche l'uso della forza ma raccomanda per lo più di seguire la via della persuasione, della vigile attesa, poiché così si imita Dio che non cessa mai di parlarci, anche se noi non l'ascoltiamo: *“Per questo siamo uniti tra di noi, ed abitiamo nelle città e veniamo insieme nelle chiese, per portare gli uni i pesi degli altri, per correggere reciprocamente i nostri peccati”*.⁷¹

L'esercizio di tale magistero oltrepassa la cerchia dei fedeli per raggiungere anche gli eretici ed i pagani, per condurre dentro anche chi è fuori.⁷² Tutti devono pregare per gli eretici, ma solo chi è preparato deve discutere con essi. Questo apostolato deve essere accompagnato dalla carità. In questo contesto ogni azione persecutoria deve essere interdetta; in altre parole, si deve ben distinguere l'eresia dall'eretico: *“Si devono condannare le eresie contrarie alla tradizione e confutare le dottrine empie; si deve, però, perdonare agli uomini e pregare perché si salvino”*.⁷³

Si deve avere in tutto la prudenza, per cui si deve evitare ogni discussione con chi è refrattario, e si deve essere più cauti nel modo di parlare con chi è fuori della Chiesa piuttosto che con i fratelli di fede.⁷⁴ Con loro, si devono far precedere cordiali rapporti d'amicizia: *“Quando istruisci uno nella fede, attieniti al tema di trattare, diversamente taci”*.⁷⁵

⁶⁹ *Catechesi IV, 29; Sch 50; – cf. BERGAMELLI F, Il linguaggio simbolico delle immagini nella catechesi missionaria di Teofilo di Antiochia, in FELICI S. (ed.), Valori attuali della catechesi patristica, Roma 1979, 74-79.*

⁷⁰ *Contro i Giudei, omelia 4, 7: PG 48, 881-882.*

⁷¹ *Al popolo Antiocheno, omelia 16, 6: PG 49, 171.*

⁷² *cf. Commento agli Atti degli Apostoli, omelia 24, 4: PG 60, 190.*

⁷³ *Sul non scomunicare i vivi o defunti: PG 48, 950.*

⁷⁴ *cf. Commento alla lettera ai Colossesi, omelia 11, 1: PG 62, 373.*

⁷⁵ *Ivi, omelia 11, 2: PG 62, 376.*

"...un greco diventa tuo amico? Non parlare di religione, finché l'amicizia fra te e lui non sia cresciuta assai; anche quando sia subentrata tale amicizia, parlane poco per volta".⁷⁶

In ogni caso questi interventi di magistero, per essere autentici ed efficaci, presuppongono la testimonianza di vita; dal nostro Autore questo fatto è espresso così: *"La vita buona è una voce più acuta e più forte di una tromba".⁷⁷*

Perciò chiunque insegni, deve prima diventare maestro di se stesso, perché più dei miracoli è la vita stessa che colpisce i pagani, nulla impressiona così tanto i pagani quanto la virtù. Per questo la vita deve commisurarsi al vangelo, la preghiera deve trasformare la vita.⁷⁸ Abbiamo visto che per il Crisostomo la funzione profetica è tanto importante *"perché, mentre contribuisce a realizzare il laico in ciò che gli è specifico, procurare, cioè, la salvezza degli altri, esige al tempo stesso da lui di testimoniare con la vita ciò che insegna con le parole".⁷⁹*

1. 4. Sacerdozio dei fedeli come offerta di sé imitando Cristo

Il Crisostomo sottolinea il legame tra la recessione dello Spirito Santo e l'offerta di sé al Padre come offerta viva, quale funzione del sacerdozio comune dei fedeli. Il testo di base è quello di San Paolo: *"Offrite le vostre membra come ostie viventi e gradite a Dio"* (Rom 12,1). Il fedele realizza il suo sacerdozio quando vince le sue passioni, immolando così se stesso, in una tensione di profonda adesione alla volontà di Dio. Il significato del sacrificio di Cristo sta nell'adesione perfetta alla volontà di Cristo, nel quale la dignità della vittima s'accompagna ai modi della sua offerta, perché il sacrificio di Cristo era interiore spirituale e trascendente: *"essi sono: προβατων πνευματικο,ν, λογικο,ν..... προβατων, η, πνευματικη θυσια: si tratta di un atteggiamento d'amore, espresso da un'obbedienza incondizionata e così il Crisostomo sottolinea l'aspetto volontario della Passione e della Morte di Cristo".⁸⁰*

Questo aspetto del sacrificio di Cristo è considerato come il segno di quello che deve essere l'offerta dell'umanità: *"Egli ha offerto al Padre suo le primizie della nostra natura; ed il Padre suo ha talmente approvato quest'offerta, che in considerazione della purezza dell'offerta,*

⁷⁶ Ivi, omelia 2, 5-6: PG 62, 315-317.

⁷⁷ Commento alla I lettera ai Corinzi, omelia 3, 5: PG 61, 29.

⁷⁸ Commento alla II lettera ai Corinzi, omelia 2, 6: PG 61, 401.

⁷⁹ PASQUATO, O., *I laici in Giovanni Crisostomo tra Chiesa, famiglia e città*, 62.

⁸⁰ NOCENT, A., *Op. Cit.*, 319.

che in considerazione della purezza dell'offerta medesima Egli l'ha ricevuta dalle sue mani e l'ha posta accanto a sé dicendo a lui: Siedi alla mia destra".⁸¹

Se Cristo ha offerto questo sacrificio interiore per noi, Egli non ha agito al nostro posto: a noi resta da compiere la nostra offerta personale, che proprio quella di Cristo ha reso possibile. Il sacerdozio dei fedeli ha una reale attività sacramentale. Commentando un passo del vangelo di Matteo, in cui l'evangelista richiama l'insistenza di Gesù sul perdono ai nemici prima dell'offerta (Mt 5,23; cf. Os. 6,6) il Crisostomo scrive: "*Gli iniziati ascoltino, se si accostano all'altare in stato d'inimicizia. Ascoltino anche quanti non sono ancora iniziati, perché questo discorso in un certo modo li riguarda egualmente, perché anche essi offrono il dono ed il sacrificio, la preghiera e l'elemosina (l'elevazione)".⁸²*

Il nostro Autore, come abbiamo visto distingue, quanto all'offerta, gli iniziati dai non iniziati: gli iniziati offrono il sacrificio, i non iniziati offrono un sacrificio analogico. Tuttavia ogni fedele deve compiere la sua parte con l'offerta di sé, resa possibile dall'offerta di Cristo. Cristo non chiude il suo sacrificio in cielo, ma continua ad offrirlo. L'uguaglianza sostanziale tra tutti i fedeli non è incrinata dalla distinzione tra sacerdoti e laici: "*Tra voi fedeli e noi, vostro vescovo, nessuna differenza; tutti i beni ci sono comuni (παντα ημιν και υμιν ισα)... Noi non partecipiamo con ineguale abbondanza alla mensa sacra, la mia porzione non è superiore alla vostra... tutti beviamo al medesimo calice (ποτηριον εν)* La parte che il popolo prende al sacrificio, la prende anche nelle preghiere pubbliche. Esso prega come il sacerdote ed insieme al sacerdote, per gli indemoniati, per i penitenti".⁸³

La preghiera comune elimina l'ineguaglianza, costruisce l'unità, perché è fatta per tutti e sottolinea che in ciò che c'è di grande è necessario che noi siamo tutti in comunione (κινωνου,μεν α,παντες).

Ogni differenza tra il sacerdote ed il fedele si cancella nella partecipazione ai divini misteri; in realtà tutti vi prendiamo parte egualmente. Adesso non è più come nell'antica Legge: allora il popolo non poteva nutrirsi del medesimo cibo del sacerdote, oggi noi mangiamo tutti il medesimo corpo, beviamo il medesimo calice. La parte che il

⁸¹ Omelia per l'Ascensione del Signore, 3: PG 50, 446; in NOCENT A., *Op. cit.*, 319.

⁸² Commento al vangelo di Matteo, omelia 16, 9: PG 57, 251.

⁸³ Commento alla I lettera ai Corinzi, omelia 30, 2: PG 61, 251; in PASQUATO O., *Sacerdozio di Cristo e sacerdozio dei fedeli in Giovanni Crisostomo*, 103.

Popolo prende al sacrificio, la prende anche nelle preghiere pubbliche; esso prega come il sacerdote, per gli ossessi, per i penitenti... Durante i tremendi misteri il sacerdote fa dei voti per il popolo, il popolo fa dei voti per il sacerdote, come si vede da queste parole: "E con il tuo spirito". Anche la preghiera comune è svolta dal sacerdote e da tutto il popolo: il sacerdote inizia, il popolo s'unisce a lui e risponde ch'è giusto e razionale lodare Dio: lì sta l'inizio dell'azione di grazie".⁸⁴

Alla celebrazione sacramentale del sacrificio di Cristo corrisponde un sacerdozio di natura egualmente sacramentale. Da una parte il Crisostomo vede gli apostoli come ministri di Cristo e primi partecipanti al sacerdozio di lui: inseriti nel mistero di Cristo, gli Apostoli sono particolarmente connessi con l'opera della salvezza, con la santificazione del mondo per mezzo dell'Eucaristia e del sacrificio. Il Crisostomo tuttavia ha il senso della complementarità dei due sacerdozi nell'unico sacerdozio di Cristo: "*Da una parte noi siamo le membra gli uni degli altri, e non solo il più piccolo è membro del più grande, ma anche il più grande è membro del più piccolo, dall'altra tutti noi siamo solo un unico corpo*".⁸⁵

Il sacerdozio però non è collegato solo all'azione del sacrificio, non è unicamente un'azione liturgica. Quando il Crisostomo scrive che "*i laici sono il πληρωμα sacerdotale del Vescovo*" questo va inteso in modo più ampio: "*Tutti voi, dunque semplici fedeli, state bene attenti! Non dimenticate che tutti noi formiamo insieme un solo corpo, e che siamo diversi gli uni dagli altri solo come le membra differiscono dalle membra. Non lasciate ai sacerdoti l'intera sollecitudine per la Chiesa, ma amiamola come il nostro corpo comune.. Forse che gli Apostoli non si facevano consigliare spesso dai fedeli? Essi consultarono il popolo prima di nominare i sette diaconi, e Pietro non volle eleggere Mattia prima d'averne parlato a quanti erano presenti, uomini e donne.... C'è forse da stupire allora che, prima delle ordinazioni, si solleciti la preghiera di tutta l'assemblea dei santi e che questa dia il suo suffragio e acclami quelli che vengono iniziati ai misteri preclusi ai profani?*"⁸⁶

Possiamo dunque affermare con il Crisostomo che la Chiesa è presente vitalmente nell'intero popolo di Dio. Gli sviluppi di questo pensiero li troviamo nel Concilio Vaticano II: "Il sacerdozio comune dei fedeli e il

⁸⁴ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 18, 3: PG 61, 527; in PASQUATO O., *Catechesi Ecclesiologica nella cura pastorale di Giovanni Crisostomo*, 129; - cf. NOCENT A., *Op. Cit.*, 321.

⁸⁵ *Commento alla lettera ai Romani*, omelia 21, 1: PG 60, 601.

⁸⁶ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 18, 3: PG 61, 527.

sacerdozio ministeriale o gerarchico, quantunque differiscano essenzialmente e non solo di grado, sono tuttavia ordinati l'uno all'altro, poiché l'uno e l'altro, ognuno a suo proprio modo, partecipano dell'unico sacerdozio di Cristo" (LG 10).

1. 5. Il sacerdozio dei fedeli e Cristo nel povero

Nelle sue opere come abbiamo accennato, appare l'imperativo delle esigenze per le opere di carità, o per così dire l'agire come Chiesa: con la carità verso i poveri, secondo il Crisostomo, si esercita il sacerdozio comune dei fedeli. Il nostro autore intendeva di combattere contro l'ingiustizia sociale e propugnava un – per così dire – “comunismo di uso” secondo cui i beni dei ricchi devono essere messi in circolazione a favore degli indigenti. Il Crisostomo, solitamente nella parte finale delle sue omelie, esorta alle opere di carità che hanno la propria radice nella virtù della carità che è distintiva del cristiano ed è proprio centrale. In questo senso ogni intervento caritativo, sia privato o comunitario, è un'emanazione della Chiesa, in quanto il fedele cristiano, che ne è autore, appartiene alla Chiesa. Il Crisostomo raccomanda di preferenza di donare direttamente ai poveri, perché per il nostro Autore i poveri alle porte delle chiese sono di massimo ornamento e contribuiscono alla pienezza della Chiesa; essi sono la prima predicazione, atta ad istruire sulla mobilità della fortuna e sulla vanità delle cose di quaggiù.⁸⁷

Nel commento alla parabola delle dieci vergini affermava che né la verginità, né la povertà, virtù supererogatorie, possono sostituirsi alla carità: “*Anche se siete vergini, sarete rigettate dalla stanza nuziale, se non fate elemosina*”.⁸⁸

Il contrasto dell'ordine sociale esistente tra i ricchi e i poveri è accettato da Crisostomo come voluto da Dio e come segno che gli uomini debbono avere bisogno gli uni degli altri. I ricchi e i poveri però sono uguali a livello di dignità umana e di chiamata salvifica. Per i vantaggi spirituali che può offrire al cristiano il Crisostomo preferisce la povertà alla ricchezza: la ricchezza non è male, tale è solo il suo cattivo uso. I denari (χρηματα) sono per l'uso: noi li dobbiamo possedere, non viceversa.⁸⁹

“Le teste dei ricchi splendono di molto oro... ma le membra di Cristo e colui per il quale Cristo è disceso dal cielo e ha dato il suo sangue non

⁸⁷ *Commento alla I lettera ai Corinzi*, omelia 30, 4: PG 61, 254-255.

⁸⁸ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 77, 6: PG 58, 709.

⁸⁹ *Commento alla II lettera a Timoteo*, omelia 11, 3: PG 62, 556.

hanno neppure il cibo, necessario a causa della tua avarizia... Hai in minor pregio Cristo di ogni altra cosa, dei domestici, dei muli, del letto, della poltrona, della pedana".⁹⁰

L'elemosina diventa proprio un dono fatto a Cristo: in ogni povero bisogna intravedere i lineamenti di Cristo che ci tende la mano.⁹¹ *I beni, che sono di Dio, ci sono lasciati dal Signore al fine di soccorrere i poveri*.⁹²

Il ricco quindi, può donare, ma senza conveniente disposizione d'animo: *"Non è il dono materiale che costituisce l'essenza dell'elemosina, bensì la pietà con cui la fai. Anche quelli che vanno al teatro elargiscono del denaro, ma lo elargiscono a persone degradate, ai mimi che figurano sulla scena: ciò non si può certo chiamare elemosina! Anche i libertini, che danno il denaro... il loro gesto avvilisce e disprezza la natura umana"*.⁹³

L'elemosina data individualmente non è soltanto il denaro, comprende soccorsi materiali, cura ai malati, incoraggiamento e conforto. I fedeli diventano sacerdoti quando soccorrono i poveri che secondo il Crisostomo sono lo stesso Cristo: *"Il Signore ti ha introdotto per primo sotto il suo tetto e tu non lo accogli a tua volta? Ti ha vestito, quando eri ignudo, e tu non lo ricevi nella tua casa, quando egli è pellegrino? Per primo ti ha dissetato col suo calice e tu non gli dai neppure una goccia d'acqua fresca? Egli ti ha dato da bere Spirito Santo e tu rifiuti di colmare la sete del suo corpo? Ti ha abbeverato di Spirito, quando non avresti meritato altro che castighi, e tu guardi con disprezzo lui che ha sete, quando tu potresti dargli tutte queste cose, prendendole dai tuoi beni?"*.⁹⁴

Il nostro Autore osserva un parallelismo tra il sacerdote che porge al fedele il calice col sangue di Cristo e il fedele che porge al povero (che è Cristo) un bicchiere d'acqua: *"Non consideri, infatti, grande onore tenere nelle mani il bicchiere, in cui Cristo sta per bere, e accostarlo alla sua bocca? Non vedi che solo al sacerdote è permesso presentare il calice del sangue del Signore?... Anche se tu sei laico, sembra dire Cristo, non lo rifiuto, e non chiedo quanto io stesso ho dato, non esigo sangue ma un*

⁹⁰ *Commento alla I lettera ai Romani*, omelia 11, 6: PG 60, 492.

⁹¹ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 42, 2: PG 58, 474; *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 16, 4: PG 61, 516; *Commento al vangelo di Giovanni*, omelia 25, 3: PG 59, 152.

⁹² *Commento alla Genesi*, omelia 34, 3: PG 53, 315.

⁹³ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 13, 3: PG 61, 490.

⁹⁴ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 45, 2-3: PG 58, 474.

può d'acqua fresca. Pensa a chi tu dai da bere e trema. Renditi conto che tu diventi sacerdote di Cristo nell'offrire con la tua mano non carne, ma pane, non sangue, ma un bicchiere d'acqua fresca".⁹⁵

I falsi poveri sono chiamati dai pagani, vergognosamente, venditori di Cristo (χριστε,μποροι), perché questi fanno mercato di Cristo.⁹⁶

Il Crisostomo in un altro paragone coglie un motivo di fondo del soccorso al bisognoso facendo un paragone tra i doni di Cristo fatti a noi ed i doni che noi possiamo dare a lui nella persona del povero:

"Egli ti ricoprì dell'abito della salvezza e te ne rivestì egli stesso; tu vestilo almeno per mano del tuo servo. Egli ti ha fatto glorioso nel cielo; tu liberalo dal freddo e da questa vergognosa nudità. Ti ha reso concittadino degli angeli; tu ricevalo almeno sotto il tuo tetto, accoglilo in casa tua, allo stesso modo che tieni il tuo servo; non ricusargli questo alloggio provvisorio. Egli ti dirà, pur avendo aperto per te tutto il cielo".⁹⁷

L'altare del fedele sul quale offre il sacrificio è Cristo nella persona del povero. *"Quest'altare è composto delle membra stesse di Cristo, quest'altare è il corpo stesso del Cristo! Veneratelo, poiché immolate le vostre vittime sulla carne del Signore".⁹⁸*

La natura di quest'altare è definita ancora così: *"L'altare della nuova legge è santificato dalla vittima, che s'immola; l'altare della carità è la vittima stessa, che lo edifica. Il primo, fatto di pietre, diventa santo per il contatto del Corpo di Cristo; il secondo è santo, perché è il suo Corpo stesso. Quanto è, dunque, più terribile dell'altro davanti al quale si riunisce il popolo. Tu che onori l'altare, su quale posa il Corpo di Cristo, oltraggi poi e disprezzi nella sua indigenza chi è il Corpo stesso di Cristo. Quest'altare lo puoi trovare ovunque, in ogni strada, in ogni piazza e puoi ad ogni momento offrire su di esso un vero sacrificio. Come il sacerdote in piedi davanti a quest'altare invoca lo Spirito Santo, così anche tu davanti a quest'altro altare lo invochi, non con le parole, ma con gli atti, poiché nulla tanto attira ed alimenta il fuoco dello Spirito quanto l'abbondante effusione dell'olio della carità".⁹⁹*

Perché secondo l'Autore l'elemosina è un sacrificio spirituale di lode:

⁹⁵ *Ivi*, PG 58, 475.

⁹⁶ *Commento alla I lettera ai Tessalonicesi*, omelia 6, 1: PG 62, 430.

⁹⁷ *Ivi*, l. c.

⁹⁸ *Ivi*, l. c.

⁹⁹ *Commento alla II lettera ai Corinzi*, omelia 20, 3: PG 61, 540. — cf. PASQUATO O., *Catechesi Ecclesiologica nella cura pastorale di Giovanni Crisostomo*, 162-164.

*“C’è dunque un sacrificio di lode che consiste nell’immolazione di una vittima e non ha bisogno dell’azione divorante del fuoco: è quello offerto da un’anima spirituale, che offre a Dio i suoi doni. Non c’è sacrificio paragonabile a questo. Ogni volta che vedi davanti a te un fratello povero, pensa che hai davanti a te un altare e, lungi dal disprezzarlo, veneralo e difendilo dagli insulti degli altri”.*¹⁰⁰

Il Crisostomo chiama l’elemosina un mistero paragonandolo proprio con il mistero dell’Eucaristia, come questo è celebrato per i soli iniziati a porte chiuse, così anche l’elemosina si deve “celebrare” lontano da ogni sguardo: *“Se tu apri le porte, profani il tuo mistero”*.¹⁰¹

Per ciò che abbiamo fatto per coloro che rappresentano Cristo in terra (i poveri) saremo ricompensati in cielo:

“Non disprezziamo Gesù quando ha fame quaggiù; vestiamolo qui in terra, affinché non ci lasci privi del suo patrocinio. Se gli offriamo qui da bere, non diremo col ricco: manda Lazzaro, che intinga la punta del suo dito nell’acqua per refrigerarmi la lingua abbruciata (Lc 16,24). Se lo accogliamo qui a casa egli ci preparerà molte dimore nel cielo; se gli rendiamo una visita, quando è detenuto in carcere, anch’egli ci libererà dalle catene. Se lo accogliamo come ospite, egli non disprezzerà noi che siamo pellegrini ed ospiti del regno dei cieli, ma ci renderà partecipi della città suprema. Se gli rendiamo una visita quando è infermo, egli ci libererà dalle nostre infermità”.¹⁰²

¹⁰⁰ *Ivi*, l. c.

¹⁰¹ *Commento al vangelo di Matteo*, omelia 71, 4: PG 58, 666.

¹⁰² *Commento al vangelo di Giovanni*, omelia 25, 3: PG 59, 152.